**Question 1. What is morality?**

**תורה כמקור העולם ויסוד קיומו**

"ואהי' אצלו אמון" (משלי ח,) התורה אומרת אני הייתי כלי אומנתו של הקב"ה. בנוהג שבעולם מלך בשר ודם בונה פלטין אינו בונה אותה מדעת עצמו אלא מדעת אומן והאומן אינו בונה אותה מדעת עצמו אלא דיפתראות ופינקסאות יש לו לדעת היאך הוא עושה חדרים היאך הוא עושה פשפשין, כך היה הקב"ה מביט בתורה ובורא את העולם והתורה אמרה בראשית ברא אלקים ואין ראשית אלא תורה היך מה דאת אמר (משלי ח) ה׳ קנני ראשית דרכו

*[ב"ר ר"פ א]*

כיון דאתברי עלמא, כל מלה ומלה לא הוה מתקיים, עד דסליק ברעותא למברי אדם דיהוי משתדל באורייתא ובגינה אתקיימ עלמא. השתא כל מאן דאסתכל בה באורייתא ואשתדל בת כביכול, הוא מקיים כל עלמא קודשא בריך הוא אסתכל באורייתא, וברא עלמא.ברנש מ מסתכל בה באורייתא ומקיים עלמא. אשתכת דעובדא וקיומא דכל עלמא, אורייתא איהי. בגין כך זכאה איהו בר נש דאשתדל באורייתא, דהא איהו מקיים עלמא

[*[זהר פ' תרומה]*](http://hebrewbooks.org/pdfpager.aspx?req=14247&st=&pgnum=214&hilite=)

...עתה שנברא ביו"ד מאמרות אשר מספר עשרה מורה שהעולם הוא אחד מסודר ומקושר יחד. ומזה שהעולם נברא ביו"ד מאמרות, מזה יש לך ללמוד כי הצדיקים ששומרים הסדר שסידר השם יתברך את העולם בזה מקיימים כל העולם, והפך זה הרשעים כאשר הם יוצאים מן התורה ועוברים את הסדר שסדר השם יתברך, בזה מחריבין כל העולם, כי כל העולם הוא אחד מקושר ומסודר, ושנוי הסדר שסדר השם יתברך דבר זה הוא שנוי אל הכל. לכך הצדיקים שכרם גדול שהם מקיימים כל העולם, והרשעים עונשם גדול שמחריבים הכל:

*[ספר נתיבות עולם א - נתיב התורה - פרק א]*

וכשבאתי אצל רבי ישמעאל אמר לי בני מה מלאכתך אמרתי לו לבלר אני אמר לי בני הוי זהיר במלאכתך שמלאכתך מלאכת שמים שמא אתה מחסיר או מוסיף אות אחת נמצא אתה מחריב את כל העולם ע"כ. ורצה בזה כי התורה היא סדר המציאות כאשר אתה מחסיר אות או מוסיף אות הרי יש כאן תוספת או חסרון על סדר המציאות, וכמו שסדר השם יתברך כל המציאות בכללו ומעשה אלקים אין להוסיף ואין לגרוע ......

...... יצא לעולם הסדר אשר סדר השם יתברך את העולם בתורה ודבר זה בארנו פעמים הרבה, ולכך המוסיף או גורע אות אחת יש בזה שנוי בריאה שאם יש תוספת או גרעון כאלו יש חסרון או גרעון בעולם שממנה התחייב סדר המציאות, ולכך המחסר בכתיבה או המוסיף בכתיבה הוא שנוי סדר המציאות וזה חורבן העולם

*[ספר תפארת ישראל - פרק מט]*

**האדם הוא עולם קטן**

נקרא האדם עולם קטן

*[ספר העקרים מאמר שני פרק ל"א]*

ללמדך שהמשכן שקול כנגד כל העולם וכנגד יצירת האדם שהוא עולם קטן

*[מדרש תנחומא פקודי פרק ג]*

כל מה שברא בעולם ברא באדם כדאמרינן באבות דרבי נתן וז״ל הקב״ה יהא שמו הגדול מבורך לעולם ולעולמי עולמים בחכמתו ובתבונתו ברא את העולם כולו וברא את השמים ואת הארץ עליונים ותחתונים ויצר באדם כל מה שברא בעולמו .......... הא למדת שכל מה שברא הקב״ה בעולם ברא באדם עכ״ל. טעמו של דבר להודיעו כי הוא כל העולם כולו ובשבילו ברא הכל

*[שבט מוסר: פרק א]*

**ושכנתי בתוכם**

ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם: דקשה בתוכו הל"ל אלא בתוכם פי׳ בתוך מחשבתן של העושין אשכון. שהוא המשכן הפנימי הנסתר

*[של"ה פ' תרומה]*

האדם הנקרא עולם קטן הוא נקרא הוא נקרא גם כן מקדש כמ״ש "ועשו לי מקדש ושכנתי בתוכם" ולא כתיב בתוכו אלא בתוכם ר"ל בתוכיות המקודשים והלב של אדם נגר קדש קדשים

*[של"ה: שער האותיות. אות ל']*

שהוא ענין "ושכנתי בתוכם" והוא שלא נאמר בתוכו כי עם בתוכם לומר שהם בעצמם יהיו משכן ומדור אל השכינה כי היכל ה' המה. וז"ש "ואנוהו" שאהי' לו נוה שידור בי מה שלא עשה כן למלאכי השרת. אלא אדרבא הניח עולם המלאכים ונתאוה משברא העולם להיות לו דירה בתחתונים באדם ממש

*[תורת משה (להאלשיך). שמות טו:א]*

**צירוף הבריאות**

האל תמים דרכו אמרת ה' צרופה מגן הוא לכל החוסים בו (תהלים י"ח). אם דרכיו תמימים הוא על אחת כמה וכמה? רב אמר לא נתנו המצות אלא לצרף בהן את הבריות

*[ב"ר ר"פ מ"ד]*

שרצה בהן לצרף בהן את הבריות. ולצרף כולל שני ענינים: לחזקן ולהתמידן מלשון הגיע לצירוף, והשני מלשון מצטרפין, לומר לצרף אותן אצל האמיתות הנרמזות בתורה

*[שו"ת הרשב"א החדשות (מכתב יד) סימן שס"ו]*

לצרוף בהם שיהיו ככסף צרוף, כי הצורף הכסף אין מעשהו בלא טעם, אבל להוציא ממנו כל סיג, וכן המצוות להוציא ממנו כל אמונה רעה ולהודיענו האמת ולזכרו תמיד

*[ספר החינוך מצוה תקמה]*

די צענטראלע נקודה פון גאולת מצרים, בהוציאך את העם ממצרים, איז דאך ווי די פארטזעצונג אין פסוק — תעבדון את האלקים על ההר הזה, כדי צו דינען דעם אויבערשטן אין אן אופן פון פולשטענדיקער חירות, דורך מקבל זיין תורה מסיני און לערנען זי און מקיים זיין די מצוות בפועל, ווארום מעשה הוא העיקר. צוזאמען דערמיט ווירקט יעדע עשי׳ על פי תורה — אוי דעם מהלך הנפש פון דעם לומד תורה ומקיים המצוות, און איידלט אים אויס סיי אין שכל און סיי אין מדות,

*[לקו'ש י'ז 440]*

מבואר בכ'מ (לקו"ת ראה כג, ג. המשך (ד'ה והר סיני) שבועות תרס'ב) דלשון צדק (צדיק) מורה על היושר ולמעלה הו״ע מ״ש צדיק ה׳ צדקות אהב ישר יחזו פנימו היינו שיהי׳ הגילוי אור למטה כמו שהוא למעלה ממש שבבחי׳ יחו״ת שורה ומתגלה יחויע וזה נעשה ע'י התרי״ג מצות (שלכן נק׳ בשם צדקה) והיינו להיות בחי׳ אחדות פשיטה בתחתנים כמו שהוא למעלה אחדות פשוט. שזהו דוקא עי״ז שיש ריבוי התחלקות דכחות (וריבוי בעולם) והם מזדככים בענינם הפרטי ע'י התרי״ג מצות שאז הגילוי למטה הוא אחדות פשוטה כמו שהוא למעלה

*[לקו'ש י'ז 414 (44\*)]*

התורה מגלה אמיתית המציאות ותכלית של כל דבר — כפי שהדבר הוא בשרשו ומקורו (בתורה) שמשם נברא ונמשך הדבר בעולם ע"י הקב"ה (ע"י האותיות דעשרה מאמרות שבתורה או ע"י צירופים וחילופים ותמורות האותיות כו' שמשתלשלים בשמו אשר יקראו לו בלשון הקודש של כל דבר כו'). היינו שהשימוש בהדבר צ"ל מתאים *לאמיתית* מציאותו וטבעו של הדבר שבעולם, כשמשתמשים בו ע"פ הוראת התורה, ובאל"כ ח"ו הרי זה לא רק היפך התורה והיפך רצון ה', אלא גם היפך *המציאות והטבע* של הדבר ההוא.

ומזה נשתלשל בחכמת העולם (להבדיל) — שכדי לירד לעומקו ולאמיתתו של מהות ותכונת כל דבר, חוקרים ודורשים בשרשו ומקורו של הדבר והסיבות שגרמו לתכונות אלו. [וכן מצינו שמות שנקבעו ע"י חכמי האומות שמתאימים למהותו של הדבר הנקרא בשם זה. וכן בנוגע לקריאת שם ע"י *ראשי תיבות*, שזהו אופן של קריאת השם ע"פ תורה המגלה מהותו של הדבר, אלא שמתורה נשתלשל כן במקצת דשמות אוה"ע]. אלא בחכמת העומות ה"ז רק בנוגע לשרש *ומקור* גשמי של הנברא, אבל ע"י התורה מבחינים בשרשו *הרוחני* (כפי שהוא בריאתו של הקב"ה) ועי"ז יודעים גם תכלית בריאתו ע"פ רצון הבורא.

*[ספר השיחות תשמ"ח ח' ב, ע' 590, הא' 10]*

איז די משנה מסביר ״רצה הקב״ה לזכות את ישראל לפיכך הרבה להם תורה ומצות״, ״לזכות״ איז פון לשון ״זיכוך״: דער רצון פון אויבערשטן איז ניט (נאר) אז אידן זאלן צוקומען צו ביטול צו אלקות, נאר אז ביי זיי זאל זיך אויפטאן (אויך) דער ענין פון זיכוך״

.... דער ענין פון ״זיכוך״ איז, אז ער גופא — איבריו וגידיו — ווערן נזדכך און ווערט אייו זאר מיט אלקות ״ — און אין דעם איז, אדרבא, נוגע דער ריבוי התחלקות פון ד י (כחות ו)אברים וגידים, ווארום די הזדככות פון יעדן (כוח ו)אבר וגיד מוז זיין בהתאם לתוכנו וענינו הפרטי.

וויבאלד אז דער אויבערשטער האט געוואךט אז ביי אידן זאל זיך אויפטאן דער ענין הזיכוך (לזכות), "לפיכך *הרבה* להם תורה ומצוות" — דערפאר איז דא אזא רבוי והתחלקות אין תורה ומצוות, ווייל יעדער מצוה האט איר ענין מיוחד וואד פועל'ט א זיכוך אין א באשטימטן (כח און) אבר וכיד האדם (ועד"ז אין א חלק פון וועלט) ....

... ס׳איז ידוע אין דעם ענין פון נתאוה הקב״ה להיות לו דירה בתחתונים [וואס די פנימיות הדירה איז ״לדור ולשכון בנש״י וכו׳ שיהיו כנס״י מכון לשבתו יח׳ כו׳״], אז די ״דירה״ אמיתית איז דווקא ווען זי ו ווערט אויפגעטאן דורך דעם זיכוך פנימי פון דעם אדם, ד.ה. אז יעדער כח פרטי לפי מהותו וענינו ווערט מיוחד מיט אלקות כנ״ל.

*[לקו"ש ח' י"ז 412-413]*

דא רעדט זיך דאך אבער בעיקר — וויבאלד "המעשה עיקר ״ — וועגן דעם בירור וזיכוך פון די מדות טבעים פון נה״ב, ביז צום זיכוך פון די אברי גוף הגשמי

*[לקו"ש ח' י"ז 417]*

פון וואנעט וועט ער וויסן דאס - זאגט מען אז דער אויבערשטער, בשעת ער האט באשאפן די וועלט און באשאפן א אידן, א מענטשן - איז א זיכערע זאך אז טבע הטוב להטיב, וועט ער אים ניט לאזן בלאנדזשען אין פינסטערניש, האט ער אים גלייך מיטגעגעבן תורה אור,

ער האט אים גלייך מיטגעגעבן א זאך וואס דערמיט קען ער באלייכטן זיך און קען באלייכטן די גאנצע וועלט ארום זיך,

 און אט דעמולט, אז ער וועט זיך ליכטיק מאכן, וועט ער גלייך פארשטיין און פילן (און אויב ער וועט זוכה זיין - אויך זען) אט דאס וואס דער בעש״ט זאגט אז דאס איז דעם אויבערשטנ'ס א ווארט, בדבר הוי' שמים נעשו, דערמיט ווערט באשאפן יעדער רגע די הימלען.

*[שיחות קודש תש"מ ג' 1126]*

ודע עוד, כי הגרעין אשר נזרע באדמה, הוא מוציא אילן ופירות ועלין והענפים. והעלין והפירות הם בצורה מיוחדת, שראוי אל הגרעין מצד טבעו המיוחד לו. ואל תאמר שאם היה מוציא הענפים והעלין בצורה אחרת, שהיה זה רע, רק כי כך גזר הטבע של הגרעין. ובצורה זאת התאר הזה יוצא הגרעין הזה אל הפעל הגמור, והוא בשלמות כאשר מוציא העלין והפירות, כפי מה שראוי אל טבע הגרעין. וכמו כן עצמו הנפש, שהיא מלמעלה, היא זכה וטהורה, וניתנה בגוף האדם למטה. וצריך שיוציא אותה אל הפועל, כמו שהגרעין יוצא אל הפעל מן האדמה שנזרע בו. והיא יוצאת אל הפעל כפי מה שראוי לנפש. וכאשר יוצאת הנפש אל הפעל היא בשלמות, ומצד השלמות שלה היא דבקה למעלה עם ה', כמו שהיא באה מלמעלה.

רק כי זהו ההפרש; כי האילן, הוצאת תואר הענפים והעלין וצורת הפירות, הכל הוא טבעי. אבל האדם, הכל מצד הנפש. כי אין מעלתו האחרונה טבעית כלל, רק יש לאדם נפש אלהית מיוחדת. וכפי נפשו האלהית, נתן לו גם כן מצות מיוחדות אשר ראוים לו. ולכך נתן לו השם יתברך התורה, והיא בלתי טבעית, ועל ידה יצא אדם לפעל השלמות, כמו שיצא האילן לפעל השלמות. והוא אשר רמז הכתוב (דברים כ, יט) "כי האדם עץ השדה", כמו שנתבאר במקום אחר. וכמו שבאילן הוצאת הענפים והפירות שלו לצרף את טבעו כאשר ראוי, ואם לא היה מוציא הענפים והעלין וצורת הפרי בודאי היה מקולקל, כאשר ראינו שאינו מוציא שלמות אל הפעל. כך הוא דבר זה; אם לא היה מוציא פעולת המצות אל הפעל, היה נשאר בכח מוטבע בחומר, ודבר זה קלקול אליו, כאשר נפשו מלמעלה, והוא מוטבע בגוף, אם כן הנפש הוא נשאר בכח. וצריך שתצא נפשו אל הפעל מן החמרית, ואין זה רק על ידי מצות אלקיות, כמו שיצא לפעל זרע הנטוע בארץ, ודבר זה צירוף נפשו כאשר יוצאת לפעל

*[ספר תפארת ישראל פרק ז]*

ורוב דיני התורה אינן אלא עצות מרחוק מגדול העצה לתקן הדעות וליישר כל המעשים וכן הוא אומר הלא כתבתי לך שלישים במועצות ודעת להודיעך קושט אמרי אמת להשיב אמרים אמת לשולחך

*[רמב"ם סוף הלכות תמורה]*

אמר ר' יצחק וכו'. ב"ר (א, ב). אף על גב דאין ספור אחד בתורה שלא לצורך, אפילו "אחות לוטן תמנע" (להלן לו, כב) כדאיתא בפרק חלק (סנהדרין צט ע"ב), אחר ששם 'תורה' אינו נופל אלא על מצות התורה, שהרי לשון 'תורה' הוא לשון הוראה - להורות לנו המעשה אשר נעשה. ולפיכך דוקא תורת משה נקרא "תורה" (דברים לג, ד), מפני שבה כתובים המצות. וכן פירש הרד"ק (ספר השורשים שורש י. ר. ה.) שלשון 'תורה' הוא לשון הוראה, אם כן אין לכתוב בה רק המצות

*[ספר גור אריה על בראשית פרק א פסוק א]*

התורה והמצות מקיפות את חיי האדם מיום גיחו מבטן אמו עד עת פקודתו ומעמידות אותו בקרן אורה בשכל בריא ובקנין מדות נעלות והנהגות ישרות לא רק בין אדם למקום לא גם בין אדם לחברו, כי המתנהג ע"פ התורה והוראות חז"ל הוא חי חיים מאושרים בגשם וברוח*.*

*[היום יום כז תשרי]*

הנה ידוע ששורש המצות הוא רק לברר מעשי' הטוב דנוגה במצות עשה, וענין הל"ת הם להפריד הרע, כי בכל דבר ואפי' בכל נפש מישראל יש טו"ר ע"י נפילת רפ"ח נצוצין אשר נתערבו ברע, ולכן צריך ע"י המ"ע ומל"ת להפרידם ולבררם. וזהו שארז"ל ע"פ אמרת ה' צרופה לא ניתנו המצות אלא לצרף בהם כו' שהוא בחי' הצירוף הנ"ל, ולאחר הבירור אז הם גדולים וגבוהים הרבה כי שרשם מתהו אשר נעלה במדריגה יותר מן התיקון אחר הבירור

*[ספרי כ"ק אדמו"ר מהר"ש נ"ע > תורת שמואל > תרל"ג ח"א > מאמרים > ויגש אליו > צ]*

ובזה היא עבודת האדם כל ימי חלדו בקיום המצוות – כדאיתא במדרש127 "וכי מה איכפת לי' להקב"ה למי ששוחט מן הצואר או מי ששוחט מן העורף, לא ניתנו המצוות אלא לצרף בהם את הבריות", "לצרף" מלשון בירור וזיכוך, היינו, לברר ולזכך את כל הענינים שנבראו בעולם, החל מאיש הישראלי שלומד תורה ומקיים מצוות, ועל ידו גם את הענינים הגשמיים שבהם מקיימים המצוות, שיתבררו ויזדככו עד שיהיו דברים קדושים – שלכן גם ע"פ נגלה ישנם פרטי הדינים דתשמישי קדושה ותשמישי מצוה128, ועד להמצוה עצמה בעת קיומה שאז הרי זה אלקות בעצמו

*[תורת מנחם > – כא – שנת תשח"י – חלק ראשון > בס"ד. שיחת ליל ג' דחול המועד סוכות, > 70]*

**דירה בתחתונים**

בשעה שברא הקב״ה את העולם נתאוה שיהא לו דירה בתחתונים כמו שיש בעליונים

*[תנחומא נשא ט"ז]*

שהוא ענין "ושכנתי בתוכם" והוא שלא נאמר בתוכו כי עם בתוכם לומר שהם בעצמם יהיו משכן ומדור אל השכינה כי היכל ה' המה. וז"ש "ואנוהו" שאהי' לו נוה שידור בי מה שלא עשה כן למלאכי השרת. אלא אדרבא הניח עולם המלאכים ונתאוה משברא העולם להיות לו דירה בתחתונים באדם ממש

*[תורת משה (להאלשיך). שמות טו:א]*

**והנה** תכלית השלימות הזה .... שהוא גילוי אור א"ס ב"ה בעו"הז הגשמי תלוי במעשינו ועבודתנו .... כי הגורם שכר המצוה היא המצוה בעצמה כי בעשייתה ממשיך האדם גילוי אור א"ס ב"ה מלמעלה למטה להתלבש בגשמיות עוה"ז בדבר שהיה תחלה תחת ממשלת קליפת נוגה ומקבל חיותה ממנה .... ועכשיו שמקיים בהם מצות ה' ורצונו הרי החיות שבהם עולה ומתבטל ונכלל באור א"ס ב"ה ..... וכן כח נפש החיונית הבהמית שבאברי גוף האדם המקיים המצוה הוא מתלבש ג"כ בעשיה זו ועולה מהקליפה ונכלל בקדושת המצוה שהיא רצונו ית' ובטל באור א"ס ב"ה

*[תניא פרק ל"ז]*

**חטא מלשון עיקום**

 לֹא עַל הַמֶּלֶךְ לְבַדּוֹ עָוְתָה וַשְׁתִּי הַמַּלְכָּה

*[אסתר א, טז]*

עותה - לשון עון

*[רש"י אסתר א, טז]*

עוה- יעותה ושתי המלכה (אסתר א, טו .)... ואדוני אבי עליו השלום כתבו בשרש עות... מעות לא יכול לתקן

*[ספר השרשים לרד"ק]*

מְעֻוָּת לֹא יוּכַל לִתְקֹן וְחֶסְרוֹן לֹא יוּכַל לְהִמָּנוֹת

*What is* ***crooked*** *will not be able to be straightened, and what is missing will not be able to be counted.*

*[קהלת א:טו]*

"ועוונותיכם אינו עון ממש כ״א הוא ל׳ עיוות ועיקום והיינו שמעקם דרכו בעניני הנה״ב יהיו איזה ענינים שיהיו ה״ה מבדילים בין הנה״א והאלקות ועי״ז מתעלם האור דנה״א כו'"

*[המשך תער"ב ח"ב ע' א'לט]*

**מצוה - עבירה – צותא וחיבור - העברה מרשות לרשות**

יצוה ה' חסדו ... וזהו יתוה כשאמרז"ך כל העולם כולו לא נברא אלא לצוות לזה שהוא לשון חבורתמחבר החסד ומצוה לכולם

*[פע"ח שע' הלולב פ' ג]*

וזהו לשון עבירה שהוא ל׳ העברה ובמו מעבד יבק דהיינו המעבד שעוברים ע״י את הנהר מעבר זה לעבר זה כו' וכן הו״ע עבירה שעובר עי״ז מהיכלות הקדושה להיכלות הסט״א

*[ספר המאמרים עזר"ת: ע' כא]*

דעבירה הוא היפך ענין המצוה דמצוה הוא צוותא וחיבור דמורה שהמצווה והמצות יש להם התחברות ושייכות זל״ז וכמו א׳ המצוה לזולתו לעשות איזה דבר, הרי המקיים את הציווי זעה מלבד זאת שיש לו שייכות אל המצוה, דמפני שייכות זז הנה צוה לו לעשות את הדבר ההוא, ולא לאחר הנה מלבד זה הנה בעת שעושה מה שנצטוה ה״ה מקושר ומחובר אל המצוה, וכמו העבד כשעשה ציווי האדון הנה אז הוא מקושר עם האדון, וכן כאשר האדם מקיים מצוה, אז הוא מקושר עם אוא״ס ב״ה ...... וכתי׳ כי המצוה הזאת דפירושו התחברות זו דזהו״ע המצוה מה שבה ועל ידה מתחבר האדם המקיים את המצוה עם האוא״ס ב״ה המצוה לעשות מצוה, וההיפך מזה הוא עבירה שפירושה ל׳ העברה כמו העובר ממקום למקום שהעובד עבירה ר״ל הוא עובר ממקום למקום שהוא יוצא מרשות הקב״ה ונכנס ר״ל ברשות הסט״א וזהו״ע עבירה

*[ספר המאמרים תרפ"ה: ע' מו]*

**בחירה חפשית**

רשות לכל אדם נתונה אם רצה להטות עצמו לדרך טובה ולהיות צדיק הרשות בידו ואם רצה להטות עצמו לדרך רעה ולהיות רשע הרשות בידו הוא שכתוב בתורה הן האדם היה כאחד ממנו לדעת טוב ורע כלומר הן מין זה של אדם היה יחיד בעולם ואין מין שני דומה לו בזה הענין שיהא הוא מעצמו בדעתו ובמחשבתו יודע הטוב והרע ועושה כל מה שהוא חפץ ואין מי שיעכב בידו מלעשות הטוב או הרע וכיון שכן הוא פן ישלח ידו

*[רמב"ם. הל' תשובה ה:א]*

ודבר זה עיקר גדול הוא והוא עמוד התורה והמצוה שנאמר ראה נתתי לפניך היום את החיים וכתיב ראה אנכי נותן לפניכם היום כלומר שהרשות בידכם וכל שיחפוץ האדם לעשות ממעשה בני האדם עושה בין טובים בין רעים ומפני זה הענין נאמר מי יתן והיה לבבם זה להם כלומר שאין הבורא כופה בני האדם ולא גוזר עליהן לעשות טובה או רעה אלא הכל מסור להם

*[רמב"ם. הל' תשובה ה:ג]*

**הגבהת הצורה על החומר**

שוב מעשה בנכרי אחד שבא לפני שמאי א"ל גיירני ע"מ שתלמדני כל התורה כולה כשאני עומד על רגל אחת דחפו באמת הבנין שבידו בא לפני הלל גייריה אמר לו דעלך סני לחברך לא תעביד זו היא כל התורה כולה ואידך פירושה הוא זיל גמור

*[שבת לב.]*

ז"ש הלל הזקן על קיום מצוה זו זהו כל התורה כולה ואידך פירושא הוא כו'. כי יסוד ושורש כל התורה הוא להגביה ולהעלו' הנפש על הגוף מעלה מעלה עד עיקרא ושרשא דכל עלמין

*[תניא פ' לב]*

***מדרגות שונות במהות המצוות***

גם במצוות עצמם יש ג' ענינים (בדוגמת ג' האופנים שבקיום המצוות). והענין הוא, דנתינת המצוות (למטה) היא כמרז"ל לא ניתנו המצוות אלא לצרף בהן את הבריות. היינו, שהכוונה בנתינת המצוות היא (לא בשביל המצוות עצמם, אלא) בשביל הבירור והזיכוך של כחות ואברי האדם שמקיים את המצוה ובשביל הבירור והזיכוך של הדברים שבעולם שבהם מקיימים את המצוה. ויש ענין נעלה יותר במצוות, שהם מצוותיו של הקב"ה, כדרשת רז"ל עה"פ מגיד דבריו ליעקב חוקיו ומשפטיו לישראל, מה שהוא עושה הוא אומר לישראל לעשות, דזה שהקב"ה מקיים את המצוות (קודם שאומר לישראל לעשות) הוא מצד עצמו (מצד למעלה). [וכמובן גם מזה שרמ"ח פיקודין הם רמ"ח אברין דמלכא, דזה שהמצוות הם האברים שלו כביכול הוא מצד למעלה]. וע"י שישראל עושים את המצוות שהוא עושה, הם הולכים בדרכיו של הקב"ה ודבוקים בו, ועי"ז נמשך חיות להאדם שמקיים המצוות, כמ"ש אשר יעשה אותם האדם וחי בהם, כי ע"י עשיית המצוות הוא מתדבק בהקב"ה (כנ"ל), וע"י ואתם הדבקים בהוי' אלקיכם (עי"ז) חיים כולכם היום... ויש ענין נעלה יותר במצוות, זה שהמצוות הם רצון העליון (רצון שלמעלה מהטעם), דהרצון שבמצוות הוא בכל תרי"ג המצוות בשוה

*[ספרי כ"ק אדמו"ר > תורת מנחם > – ב – שנת תשי"א – חלק ראשון > בס"ד. פורים ה'תשי"א > 289]*

*הטעם להנצחיות שבמצוות התורה ("המצוות שניתנו לו למשה מסיני״) שלא יהיו מוחלפות, "מצוה עומדת לעולם ולעולמי עולמים״, הוא, להיותן רצונו של הקב״ה, היינו, שהרצון דמצוות אינו בשביל מטרה ותכלית אחרת, לברר ולזכך את האדם והעולם שיהיו בשלימות [שאז יש מקום לומר שכשהאדם והעולם מתעלים לדרגא נעלית יותר יצטרכו מצוות אחרות, או שלא יצטרכו למצוות כלל], אלא רצון מצד עצמו״, שלכן, אין בו שינוי, גרעון או הוספה ... כיון שרצונו הנ״ל של הקב״ה הו״ע נצחי שאינו תלוי ואינו משתנה בהתאם לשינויים במצב האדם והעולם*

*[סה"ש תשנ"ב ע' 29-30]*

***הא' 32)*** *ומשארז"ל "לא ניתנו המצוות אלא לצרף בהם אח הבריות" ה"ז חיציניות הרצון, כפי שנתלבש בחכמה. וי״ל שבספרי חקירה (כבעיקרים שבהערה הקודמת) מבואר דרגת הרצון שנתלבש בחכמה (ובזה גופא כו"כ דרגות) משא״כ בספרו של הרמב״ם, ספר הלכות - רצון באופן שלא שייך בו שינוי*

*[סה"ש תשנ"ב ע' 29]*

***מהות שכר ועונש: טבעי או סגולי***

ובמדרשו של רבי נחוניא בן הקנה ... באו הברכות והטובות כולן בתורה דרך הגדה וסיפור ואינו דרך יעוד כלל כמ״ש, והוא כמגלה ואומר כי בעשותינו התורה והמצות ימשך ויתחייב מהם זה הטוב בהכרה כי זה טבע העבודה ואחר שזה כן ואין בו שום ספק, אין לשאול למה כמו שיעד לנו הטוב הגשמי לא יעד הטוב הרוחני או למה אחר שלא תזכור היעוד הרוחני שהוא עיקר השכר למה תזכור היעוד הגשמי שהוא אינו עיקר השכר כי לא בא ליעד כלל אלא לגלות ולהגיד הנמשך והמתחייב בהכרח מטבע העבודה ושכל הטובות וההצלחות נמשחות אחר המצות בטבע אלקי שהטביע בהם ודרך הגלוי והגדה הזאת באר באמרו אם בחקותי תלכו ואת מצותי תשמרו ועשיתם אותם. אם בחקותי תלכו הוא עסק התורה ואת מצותי תשמרו הוא קיום מצותי' ועשיתם אותם הוא תיקון העליון תיקון הכבוד שנתקן בעסק התורה וקיום המצות שהוא הדרך לתקון ההוא ואחר באר הנמשך והמתחייב מזה אמר ונתתי גשמיכס בעתם ושאר הטובות מהשלום והנצחון האויב והפרות והרבות אותנו ואמרו במדרשו של רשב"י ע״ה ועשיתם אתם כתיב ואי אתון תשתדלון למעביד לון לאתקנא שמא קדישא כדקא יאות כל אינון ברכאן דלעילא ישתכחו גביכו בתקוניהון כדקא יאות ונתתי גשמיכם וגו' כל חד וחד חילא דדיה עלייכו ומאן אינון ההוא תקינא דעבדתון דאיהו שמא קדישא כתיב ושמרו דרך ה׳ לעשות צדקה ומשפט וכי כיון דכתיב ושמרו דרך ה׳ מאי לעשות צדקה ומשפט אלא מאן דנטר אורחא דאוריית׳ כביכול הוא עושה צדקה ומשפט דא קב״ה ע׳כ

*[שני לוחות הברית. ח' א יב,א]*

**הא' 23\*** ״שכר מצוה מצוה פי' שמשכרה נדע מהותה ומדרגתה״. שמזה מוכח שזהו גם הפי' ד־״שכר עבירה עבירה״ ׁׁׁׁׁ(שהרי במשנה (אבות פ״ב מ״ב) נשנו שני הענינים בהמשך אחד) -- והרי זה ש״משכרה נדע מהותה כו' ׳׳בפשטות הוא לפי שהשכר הוא מסובב כו'

*[לקו"ש ה. ע' 135]*

**Question 2. Is morality an absolute or relative term?**

חכמי עומות העולם ג"כ חברו ספרים כמו שבדו מלבם בדרכי המוסר כיצד יתנהג האדם עם חבירו לפיכך התחיל התנא במסכת זו "משה קבל תורה מסיני" לומר לך שהמדות והמוסרים שבזו המסכת לא בדו אותם חכמי המשנה מלבם אלא אף אלו נאמרו בסיני.

*[רע"ב תחילת פרקי אבות]*

וויבאלד אז עס זיינען דא אזעלכע מוסרים ומדות אין די ספרים פון חכמי אומות העולם, איז פארוואס האט מעו אויך אויף זיי געדארפט אנזאגן בסיני אלס א טייל פון תורה דוקא? ווערט דאס מבואר דורך דער משנה ״רצה הקב״ה לזכות את ישראל לפיכך הרבה להם תומ״צ״, אז דער ענין פון תומ״צ איז בכדי צו מזכך זיין אלע כחות (ומדות) פון מענטשן — ומהאי טעמא זיינען אויך די ״מוסרים ומדות״ הנ״ל געזאגט געווארן בסיני אלס א חלק אין תורה, ווארום די כוונה איז ניט נאר צו מודיע זיין ״כיצד יתנהג האדם עם חבירו״, נאר בעיקר צו פועל זיין דעם בירור וזיכוך פון די מדות, וואס דאס קען זיין דוקא ווען זיי זיינען נכלל אין ״הרבה להם תומ״צ״, וואס דוקא דעמאלט האבן זיי דעם כח צו מזכ ך זיין די מדות און כחות פרטיים אז זיי זאלן ווערן כלים צו אלקות

*[לקו"ש ח' י"ז 417]*

עס זיינען דא צווייערליי חוקים: א) א געזעץ וועלכער שאפט לעבען ב) א געזעץ וועלכער ווערט באשאפען פון לעבען. מענשליכע געזעצען זיינען געשאפען פון לעבען, דערפאר זיינען זיי אין יעדער לאנד פארשידען, לויט די תנאים פון לאנד. תורת ה', איז דער ג-טליכער געזעץ וועלכער שאפט א לעבען. תורת ה' איז תורת אמת, די תורה איז אין אלע ערטער און אין אלע צייטען גלייך, תורה איז נצחית.

*[בסה"מ קונטרסים מבואר בהרחבה יותר]*

 *[היום יום כב שבט]*

יעדע פארטיי, מאנארכיזם, סאציאליזם. אדער קאמוניזם האט אין זיך גוטע און שלעכטע זייטען, ווייל עס איז א געוויסער פילאזאפישער געזעץ אז עס איז ניטא קיין גוטע אהן שלעכטע - איןטוב בלא רע - און ניטא קיין שלעכטע אהן גוטע - אין רע בלא טוב -אין יעדע גוטע זאך איז דא א געמיש פון שלעכטס און אין יעדע שלעכטע זאך איז דא א געמיש פון גוטס.

דער געזעץ איז נאר בא זאכען וועלכע מענשען שאפען, די תורה הקדושה אבער וועלכע דער בורא עולם ברוך הוא האט געגעבען איז צוזאמענגעשטעלט נאר פון די גוטע זאכען וואס געפינט זיך אין אלעם,דערום געפינט יעדער אין דער תורה הקדושה די שיינע זאכען פון זיין פארטיי*.*

*[אג"ק הריי"ץ ד 200 ואילך]*

שאי אפשר לדת האלהית שתשתנה, וזה אם מצד הנותן ואם מצד המקבל ואם מצד הדת בעצמה, מצד הנותן כי הדברים הנרצים אצל השם יתברך שהוא הנותן לא יצוייר שירצה פעם דבר אחד וישתנה רצונו אל שיהיה הפכו רצוי לפניו פעם אחרת, כי אי אפשר שירצה האל יתברך היושר פעם ויהיה רצוי לפניו העול פעם אחרת, ואם כן למה ישנה האל הדת האלהית בזולתה ... ואם מצד הדת בעצמה כי אחר שהמכוון בתורה האלהית הוא להודיע לבני האדם ציור ענינים שכליים ודעות אמתיות, אין זה ממה שיצוייר השתנותו בשום זמן, כי הדעות האמתיות אי אפשר שיפול בהם שנוי כלל, כי אי אפשר שיהיה האחדות אמת פעם והשניות או השלוש אמת פעם אחרת, כמו שאי אפשר במה שכבר יצא אל המציאות ונמצא בפעל שנאמר שלא היה ושלא נמצא כן. ועל כן הוא מבואר שאי אפשר שיפול שנוי בדת האלהית לא מצד הדת בעצמה ולא מצד הנותן ולא מצד המקבל

*[ספר העיקרים מאמר שלישי פרק יג]*

אפילו די סאמע עלעמענטארטע באגריפן פון מאראל און עטיק קענען האבן א ווערט און א קיום נאר דאן, ווען זיי זיינען באגרינדעט אויף אנכי ה׳ אלקיך און לא יהי׳ לך אלקים אחרים

דער גאנג פון דער אלגעמיינער געשיכטע פץ דער מענטשהייט האט כסדר באוויזן, אז מעגטשן און פעלקער קענען ניט פראגרעסירן ווען די געזעצן פון מאראל און עטיק זיינען ניט באגרינדעט אויף דעם יסוד פון אמונה אין בורא עולם, נאר אויף דעם מענטשלעכן שכל אליין, און קענען דעריבער געענדערט און צוגעפאסט ווערן צו די אומגעצוימטע נייגונגען פון דער צייט. דער מצב פון דער הייגטיגער וועלט איז דער בעםטער באווייז אויף דעם

אין אידישן לעבן, בפרט, קען ניט זיין אן אפגעזונדערטקייט צווישן די מצוות פון בין אדם לחברו און די מצוות פון בין אדם למקום. די אחדות פון דער אידישער אמונה אין *ה ׳ אחד*, און די אחדות פון אידישן פאלק, *גוי אחד בארץ*, דארף דורכדרינגען יעדן אידן אין אלע פרטים פון טאג־טעגלעכן לעבן, אזוי אז עס ווערט געשאפן א הארמאנישע אייניקייט צווישן די מאטעריעלע און גייסטיגע ענינים אין דער טאג־טעגלעכער הנהגה, וואו רוחניות און קדושה איז דער הערשנדער און דעצידירנדער פאקטאר

*[לקו"ש ח' ו' ע' 313]*

**O.C. Can we assume that on the metaphysical sphere, morality exits regardless of human connectedness ( or lack thereof) to it?**

כל התורה שמדברת בעצם בעליונים ורומזת בשניות בתחתונים

*[עשרה מאמרות: חקור דין, ח' ג, פ' כב]*

וכן הוא ענין בריאות העולמות הרוחניי' והגשמיים, דלכאורה הגשמי אינם הרוחני, אבל באמת כולם אחוזים ומקושרים והם ענין אחד רק הולכים ומשתלשלים מענין לענין מאצילות לבריא' ומהריאה להצהרה ומיצירה לעשי' והם מתחלפים לאלפי אלפים ורבי רבבות מדרגות בלי מספר ובכל עת שמשתלשלי' הם יותר מתעבי' ומה שיש בזה יש בזה ושיש בזה יש בזה רק זה רוחני בתכלית הדקות וזה אינו בדקות כ"כ ואח"כ זה יותר מתעבה. כל זה סובב והולך עד עולם הגשמי הזה וכל מה שיש בעליוני' יש בתחתוני'

*[שני לוחות הברית. ע' קסא,ב]*

אמר הקב"ה לא אבוא בירושלים של מעלה עד שאבוא לירושלים של מטה ומי איכא ירושלים למעלה אין דכתיב ירושלם הבנויה כעיר שחוברה לה יחדיו

*[תענית ה.]*

ירושלים הבנוי' למטה היא כעיר ירושלים שחוברה לה כו' דהיינו שהיא למעלה בשמים נגד ירושלים שלמטה

*[מהרש"א תענית ה.]*

**Question 3. What is the Torah view on levels of morality?**

וז"ל הר"ר יונה הובא במדרש שמואל לא דבר כאן במלמד טענות של שקר לחברו. כי אדם כזה הוא רשע גמור ועבירה גדולה היא זו. והכא במילי דחסידותא עסקינן. אלא במי שמסדר לו טענותיו שבפיו ומטעים אותם.

*[תוספות יום טוב אבות פרק א]*

 רבי ישמעאל ברבי יוסי הוה קאזיל באורחא, פגע ביה ההוא גברא, הוה דרי פתכא דאופי, אותבינהו וקא מיתפח. אמר ליה: דלי לי. אמר ליה: כמה שוין? - אמר ליה: פלגא דזוזא. יהיב ליה פלגא דזוזא, ואפקרה. הדר זכה בהו, הדר יהיב ליה פלגא דזוזא ואפקרה. חזייה דהוה קא בעי למיהדר למזכיה בהו, אמר ליה: לכולי עלמא אפקרנהו ולך לא אפקרנהו. - ומי הוי הפקר כי האי גוונא? והתנן, בית שמאי אומרים: הפקר לעניים - הפקר, ובית הלל אומרים: אינו הפקר, עד שיהא הפקר לעניים ולעשירים כשמיטה. - אלא רבי ישמעאל ברבי יוסי לכולי עלמא אפקרינהו, ובמלתא בעלמא הוא דאוקמיה. והא רבי ישמעאל ברבי יוסי זקן ואינו לפי כבודו הוה! - רבי ישמעאל ברבי יוסי לפנים משורת הדין הוא דעבד. דתני רב יוסף: (שמות י"ח( והודעת להם - זה בית חייהם, את הדרך - זו גמילות חסדים, (אשר) ילכו - זה ביקור חולים, בה - זו קבורה, ואת המעשה - זה הדין, אשר יעשון - זו לפנים משורת הדין. אמר מר: (אשר) ילכו - זה ביקור חולים, היינו גמילות חסדים! - לא נצרכה אלא לבן גילו. דאמר מר: בן גילו נוטל אחד מששים בחליו, ואפילו הכי מבעי ליה למיזל לגביה. בה - זו קבורה. היינו גמילות חסדים! - לא נצרכה אלא לזקן ואינו לפי כבודו. אשר יעשון - זו לפנים משורת הדין. דאמר רבי יוחנן: לא חרבה ירושלים אלא על שדנו בה דין תורה. - אלא דיני דמגיזתא לדיינו? - אלא אימא: שהעמידו דיניהם על דין תורה, ולא עבדו לפנים משורת הדין

*[בבא מציעא ל, ב]*

וראה כי חסיד נאמר על מי שעושה מעשיו על צד היותר טוב ... ורבא קאמר דלקיים מילי דאבות דאז יתקן מעשיו שיהי' טוב לעצמו במדות

*[מהרש"א ב"ק ל.]*

*המעשה — זו הדין: כי הנעשה ע"פ הדין הוא המעשה הראוי ליעשות*

*אשר יעשון: הוא ענין נוסף נאמר לב' בעלי דינין שכ"א מהם יתרצה בו לפנים משורת הדין שהדבר תלוי בהם דהדיין לא יעשה לפנים משורת הדין בעל כרחם*

*[מהרש"א ב"מ ל:]*

מאי ספר הישר ... ר"א אומר זה ספר משנה תורה ואמאי קרו ליה ספר הישר דכתיב ועשית הישר והטוב בעיני ה'

*[ע"ז כה.]*

*ספר משנה תורה: והוסיף בהאי קרא דבתרי' לומר (שם פסוק יח): ״ועשית הישר״ וגו׳ — שאינו בכלל המצוות, אבל תעשה הישר לפנים משורת הדין כי הוא טוב בעיני ה׳ אע״פ שלא ציוך על זה. ועל שם זה קרא ספר משנה תורה ספר הישר*

*[מהרש"א ע"ז כה.]*

רבי זוסיא מאניפלי אמר לפני פטירתו: אם ישאלו אותי בבית דין של מעלה מדוע לא היית במשה רבינו, אני יודע מה להשיב, אולם אם ישאלו אותי מדוע לא היית מה שזוסיא היה צריך להיות, יסתתמו כל תענותי

*[מעין החסידות. ע' 30]*

ונעדתי שמה לבני ישראל. להודיע לכל באי העולם חיבה שחבבתי את ישראל: ונקדש בכבודי. זה מעשה נדב ואביהו שהקב"ה מדקדק עם הצדיקים כחוט השערה יותר מכל אדם

*[מדרש אגדה (בובר). שמות כט:מג]*

כשם שהחכם ניכר בחכמתו ובדעותיו והוא מובדל בהם משאר העם כך צריך שיהיה ניכר במעשיו במאכלו ובמשקהו ובבעילתו ובעשיית צרכיו ובדבורו ובהילוכו ובמלבושו ובכלכול דבריו ובמשאו ובמתנו ויהיו כל המעשים האלו נאים ומתוקנים ביותר

*[רמב"ם הל' דעות ה:א]*

**Question 4. What is the Torah view on how people should develop or strengthen their moral behaviour?**

*כבר החליטו הראשונים כמלאכים זי"ע, אשר רפואת הנפש היא כרפואת הגוף.*

*לכל לראש צריך לסמן מקום החולי: אם הוא מצד שחומר גופו עב גס ומושחת, או שהחסרון הוא בכחות נפשו, שיש לה נטיות לענינים רעים כמו גאוה, שקר וכדומה, או שמקור החולי הוא בהרגילות, שמפני רוע החינוך או רוע הסביבה בא לרגילות רעות.*

*עד אשר לא יתבררו פרטי מקום החולי וסיבת אחיזת המחלה אי אפשר להתחיל ברפואתו, כי אם לסדר אופן הנהגה ישרה בכל הדברים במה שיעשה ובמה שימנע את עצמו מהם: בועשה טוב בקיום המצות קביעות עתים לתורה קנין מדות טובות, ובסור מרע. אמנם מה שנחוץ ביותר הוא שיעורר החולה בעצמו שני ענינים: א) לידע שהוא חולה ויכסוף וישתוקק להתרפאות מחליו. ב) הידיעה שיכול להתרפאות, והתקוה ובטחון גמור כי בעזה"י יתרפא מחליו.*

*[היום יום טז סיון]*

ידיעת המחלה חצי רפואה

*[פתגם: מיוחס להרמב"ם?]*

רבי טרפון וזקנים מסובין בעלית בית נתזה בלוד נשאלה שאילה זו בפניהם תלמוד גדול או מעשה גדול נענה רבי טרפון ואמר מעשה גדול נענה ר"ע ואמר תלמוד גדול נענו כולם ואמרו תלמוד גדול שהתלמוד מביא לידי מעשה

*[קדושין מ:]*

חב"ד נקראו אמות ומקור למדות כי המדות הן תולדות חב"ד

*[תניא פ' ג]*

נקל לכל אדם אשר יש לו מוח בקדקדו כי מוחו ברשותו ויכול להתבונן בו ככל אשר יחפוץ וכשיתבונן בו בגדולת א"ס ב"ה ממילא יוליד במוחו על כל פנים האהבה לה' לדבקה בו בקיום מצותיו ותורתו ... והמוח שליט בטבעו ותולדתו על חלל השמאלי שבלב ועל פיו ועל כל האברים שהם כלי המעשה

*[תניא פ' טז]*

וכיצד ירגיל אדם עצמו בדעות אלו עד שיקבעו בו יעשה וישנה וישלש במעשים שעושה על פי הדעות האמצעיות ויחזור בהם תמיד עד שיהיו מעשיהם קלים עליו ולא יהיה בהם טורח עליו ויקבעו הדעות בנפשו

*[רמב"ם. הל' דעות א:ז]*

דיש לכל אדם ג׳ לבושי הנפש מחדו״מ והם עיקר בתנהגת האדם ובהם הבחירה ורשות נתונה לחשוב ולדבר ולעשות כרצונו במוחו ואף אם מפחד בלבו יוכל לסלק המהדו״מ והעיקר שלא לחשוב ולדבר מזה כלל אלא לצד ההיפוך ... לפי שכל המדות קיומן מהדעת שהוא הנק׳ מפתחא דכליל שית והתלבשות הדעת במדות הוא ע״י אמצעות חהח׳ ולכן ע״י סילוק המח׳ ה״ז ממילא היסח הדעת מהמדה ואז אין המדה מתעוררת והי׳ כלא הי*׳*

*[אג"ק אדמו"ר הצ"צ ח' אץ ע' שכג]*

**Question 5. What guidelines should a person follow to ensure moral conduct, especially in ambiguous situations?**

**1. Consult the shulchan aruch -- code of Jewish law and ethics.**

קודשא בריך הוא אסתכל באורייתא, וברא עלמא.ברנש מ מסתכל בה באורייתא ומקיים עלמא

[*[זהר פ' תרומה]*](http://hebrewbooks.org/pdfpager.aspx?req=14247&st=&pgnum=214&hilite=)

תורה: אמאי אקרי תורה? בגין דאורי וגלי במה דהוה סתים דלא אתידע

*[זהר ג: נ"ג, ב]*

און נאכמער: ווי קען מען זיד פארלאזן אויפ׳ן אדם ווען ער איז קרוב אצל עצמו״, און ,יצר לב האדם רע מנעוריו״״, ופשוט אז ער איז ניט אלעמאל ראוי צו וויטן וואט איז דער ,דרך ישרה״?! בכדי אז א מענטש וועלכער איז קרוב אצל עצמו וכו׳ זאל ניט ״פארבלאנדזשען״(ביז אמאל — אין א דרך וואס איז ניט אוסטגעהאלטן אדער גאר פארקערט פון תורה) ער זאל האבן א מורה דרך וואט ווייזט אים אן דער דרך ישרה וואוהין צוגיין — האט מען אים געגעבן די תורה (תורה מלשון הוראה״))

*[ספר השיחות תשמ"ח ח' ב. ע' 420]*

פון וואנעט וועט ער וויסן דאס - זאגט מען אז דער אויבערשטער, בשעת ער האט באשאפן די וועלט און באשאפן א אידן, א מענטשן - איז א זיכערע זאך אז טבע הטוב להטיב, וועט ער אים ניט לאזן בלאנדזשען אין פינסטערניש, האט ער אים גלייך מיטגעגעבן תורה אור

*[שיחות קודש תש"מ ג' 1126]*

**2. Always consult an objective mentor or friend for guidance and direction (aseh lecha rav, k'nei licho chaver).**

עשה לך רב וקנה לך חבר והוי דן את כל האדם לכף זכות

*[פרקי אבות א:ו]*

אין חבוש מתיר עצמו מבית האסורים

*[ברכות ה:]*

הצורך והנחיצות בקיום הוראת המשנה ״עשה לך רב״ — הו״ע המובן בפשטות ונראה במוחש כו'...

ובפשטות: גם אדם שהולך בדרך הישר, הרי, בודאי ניתן למצוא כמה וכמה ענינים שבהם יכול להוסיף עוד יותר. אמנם, מכיון ש"אדם קרוב אצל עצמו", אינו יכול לסמוך על עצמו ולהיות בטוח שהנהגתו היא כדבעי. ולכן, העצה לזה — "עשה לך רב״, למנות לו מישהו שגדול ממנו, שישאל ויברר אצלו בנוגע לכל עניניו, הן בנוגע לענינים ד״סור מרע״ והן בנוגע לענינים ד״עשה טוב״

*[תורת מנחם תשמ"ז א ע' 206 ואילך (ׁׁׁׂליל ג' דחג הסוכות תשמ"ז)]*

**3. Bear in mind that we are accountable to G-d and to each other.**

רבי טרפון אומר, היום קצר והמלאכה מרובה ... ובעל הבית דוחק

*[פרקי אבות ב:טו]*

הוא היה אומר, לא עליך המלאכה לגמור ולא אתה בן חורין לבטל ממנה

*[פרקי אבות ב:טז]*

עקביא בן מהללאל אומר, הסתכל בשלושה דברים ואין אתה בא לידי עבירה. דע מאין באת, ולאן אתה הולך, ולפני מי אתה עתיד לתן דין וחשבון. מאין באת? מטפה סרוחה. ולאן אתה הולך? למקום עפר רמה ותולעה. ולפני מי אתה עתיד לתן דין וחשבון? לפני מלך מלכי המלכים הקדוש ברוך הוא

*[פרקי אבות ג:א]*

הוא היה אומר, הכל נתון בערבון, ומצודה פרוסה על כל החיים. החנות פתוחה, והחנוני מקיף, והפנקס פתוח, והיד כותבת, וכל הרוצה ללוות יבוא וילוה, והגבאים מחזירים תדיר בכל יום, ונפרעין מן האדם מדעתו ושלא מדעתו, ויש להם על מה שיסמוכו, והדין דין אמת, והכל מתוקן לסעודה.

*[פרקי אבות ג:א]*

**4. Always seek to serve in fulfilling our higher calling, instead of choosing the easiest approach**

כל מה שברא הקדוש ברוך הוא בעולמו, לא בראו אלא לכבודו, שנאמר: כל הנקרא בשמי ולכבודי בראתיו יצרתיו אף עשיתיו, ואומר: ה' ימלך לעלם ועד

*[פרקי אבות ו:יא]*

רבי שמעון בן אלעזר אומר ראית מימיך חיה ועוף שיש להם אומנות והן מתפרנסין שלא בצער והלא לא נבראו אלא לשמשני ואני נבראתי לשמש את קוני אינו דין שאתפרנס שלא בצער

*[קדושין פב.]*

אני לא נבראתי אלא לשמש את קוני

*[גירסת הש"ס בכ"י]*

איזהו חסיד? זה המתחסד עם קונו. כגון דוד דהוה מחבר. ומאי הוה מחבר? אורייתא דלעילא הוה מחבר עם קוב"ה ובגין דא "שמרה נפשי כי חסיד אני"

*[זוהר ח' ג. רכב:]*

**5. In love you seek the highest standards of behavior, not the minimum you can get away with**

. וכיצד היא האהבה הראויה הוא שיאהב את ה' אהבה גדולה יתירה עזה מאוד עד שתהא נפשו קשורה באהבת ה' ונמצא שוגה בה תמיד כאלו חולה חולי האהבה שאין דעתו פנויה מאהבת אותה אשה והוא שוגה בה תמיד בין בשבתו בין בקומו בין בשעה שהוא אוכל ושותה יתר מזה תהיה אהבת ה' בלב אוהביו שוגים בה תמיד כמו שצונו בכל לבבך ובכל נפשך והוא ששלמה אמר דרך משל כי חולת אהבה אני וכל שיר השירים משל הוא לענין זה

*[ רמב"ם הל' תשובה י:ג]*

איזהו חסיד המתחסד עם קונו עם קן דיליה לייחדא קב"ה ושכינתי' בתחתונים וכמ"ש ברעי' מהימנא פ' תצא כברא דאשתדל בתר אבוי ואימיה דרחים לון יתיר מגרמיה ונפשיה ורוחיה ונשמתי' כו' ומסר גרמיה למיתה עלייהו למיפרק לון כו' וכמ"ש במ"א

*[תניא פ' י]*